

از: مرغوب احمد لاچپوری بسم الله الرحمن الرحيم

محترم المقام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم و مدظلہم

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج سامی بخیر ہوگا، میں بھی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے خیریت سے رہ کر بارگاہ ایزدی میں آپ کی خیر و عافیت کے لئے دست بدعا ہوں، اللہ تعالیٰ آنجناب کے سایہ کو امت پر تادیر بصحت و عافیت قائم رکھے، آمین۔

غرض تحریر یہ کہ راقم الحروف نے ایک رسالہ ”زمزم“ نامی لکھا ہے، اس میں آب زمزم پینے کے آداب میں ایک ادب یہ بھی لکھا ہے کہ: اسے کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ اور اس میں اپنے چند اکابرین کے حوالے بھی دیئے ہیں۔ گذشتہ ہفتہ علماء کی ایک مجلس میں ایک عالم نے آپ کا حوالہ دے کر فرمایا کہ زمزم کھڑے ہو کر پینا مستحب نہیں صرف جائز ہے، اس لئے آپ کی خدمت میں رسالے کے چند صفحات کی کاپی ارسال کر رہا ہوں، امید کہ ملاحظہ فرمانے کے بعد جو رائے عالی ہو اس سے مطلع فرمائیں گے۔ یہ تحقیق اس لئے بھی مطلوب ہے کہ میں اس رسالہ کو دوبارہ شائع کر رہا ہوں تو آپ کی اخیر رائے بھی معلوم ہو جائے۔ ویسے حضرت والا کی رائے اس مسئلہ میں مختلف نظر آرہی ہے جیسے:

(۱)۔۔۔۔۔ جہاں تک کھڑے ہو کر زمزم پینے کا تعلق ہے سو شرب قائما کی ممانعت سے متعلقہ مطلق روایات کا تقاضا تو یہ ہے کہ قیاماً شرب زمزم بھی ممنوع یا مکروہ ہو، چنانچہ اس کی کراہت یا عدم کراہت محل کلام ہے، لیکن رائج یہ ہے کہ شرب زمزم قائماً بلا کراہت جائز ہے، مگر مستحب نہیں اور ”بخاری“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت: ”شرب النبی ﷺ قائما من زمزم“ بیان جواز یا هجوم وغیرہ کے عذر پر محمول ہے۔ (درس ترمذی ص ۲۵۳ ج ۳)



(۲)..... بعض حضرات علماء نے فرمایا کہ فضل وضو اور ماء زمزم کو بحالت قیام پینا مسنون ہے، لیکن علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے ”رد المحتار“ میں اس کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ مباح ہے، اور جن حدیثوں میں ان دو مواقع پر آنحضرت ﷺ سے کھڑے ہو کر پانی پینا معلوم ہوتا ہے ان سے بھی اباحت ثابت ہوتی ہے نہ کہ استحباب، ماء زمزم کو آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ وہاں ہجوم کی وجہ سے بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی اور فضل وضو کو کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اور وہ دیکھ لیں کہ فضل وضو نجس یا مکروہ نہیں ہوتا، لہذا ان احادیث سے استحباب پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، لیکن حدیث باب سے علامہ شامی رحمہ اللہ کی اس توجیہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس کا کھڑے ہو کر پینا محض ایک عذر کی بنا پر تھا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ یہاں کھڑے ہو کر نہ پیتے، کیونکہ ان کو یہ عذر لاحق نہ تھا، اس لئے ظاہر یہی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے برہاء سنت و استحباب فضل طہور کو کھڑے ہو کر پیا۔ (درس ترمذی ص ۲۵۸ ج ۱، باب فی وضوء النبی ﷺ کیف کان)

(۳)..... لیکن تحقیق یہ ہے کہ (زمزم کا پانی) کھڑے ہو کر پینا افضل نہیں ہے، یہاں بھی وہی حکم ہے جو عام پانی کا ہے کہ بیٹھ کر پینا ہی افضل ہے اور کھڑے ہو کر پینے میں کراہت تنزیہی ہے، اگرچہ جائز ہے۔ (انعام الباری ص ۲۷۷ ج ۵، باب ماجاء فی زمزم)

ان حوالوں سے آپ کی رائے کا متضاد ہونا معلوم ہوتا ہے، ایک سے جواز دوسرے سے سنت یا استحباب تیسرے سے کراہت۔ امید کہ حضرت نور فرما کر ممنون فرمائیں گے۔ دوسرا اہم مسئلہ قابل تحقیق یہ ہے کہ ایک مکتب بریلوی سے تعلق رکھنے والے عالم مولانا غلام رسول سعیدی صاحب کی ”نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری“ دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اس میں موصوف، حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں:



”شیخ انور شاہ کشمیری کی شرح کی درج ذیل عبارت بہت خطرناک ہے:

قرآن مجید میں تحریف معنوی بھی غیر قلیل ہے اور میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن میں تحریف لفظی بھی ہے، یہ تحریف ان سے عدا ہوئی ہے یا غلطی کی وجہ سے۔

(فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵، مطبع مجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

ہمارے پاس دارالعلوم کراچی کا فتویٰ ہے جنہوں نے اس عبارت پر قائل کی تکفیر کر دی ہے۔ (نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری ص ۱۰۷ ج ۱)

دوسری جگہ موصوف آپ کی بات کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اب ہم شیخ تقی عثمانی اور مولانا سلیم اللہ خان کے انصاف اور دیانت سے سوال کرتے ہیں کہ ان کے ممدوح شیخ انور شاہ کشمیری کی ایک عبارت یہ ہے:

والذی تحقیق عندی ان التحریف فیہ لفظی ایضا اما اندہ عن عمد منهم او لمغلطۃ۔ (فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵، مجلس علمی سورت، ہند ۱۳۵۷ھ)

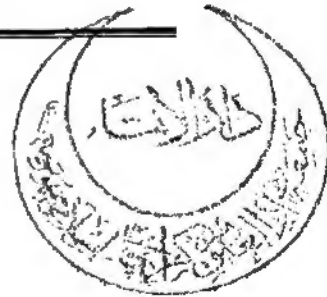
میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید میں تحریف لفظی بھی ہے، یا تو یہ تحریف لوگوں نے عدا کی ہے یا کسی مغالطہ کی بنا پر ہے۔

مذکورہ عبارت سے ظاہر ہے کہ شیخ کشمیری کے نزدیک قرآن مجید میں تحریف لفظی ثابت ہے۔ اب بتائیں کہ آپ کے نزدیک یہ عین اسلام ہے؟ کفر ہے؟ گمراہی ہے؟ یا کیا ہے؟ (نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری ص ۲۷۶ ج ۱)

امید کہ حضرت والا اپنے قیمتی اوقات میں سے کچھ وقت فارغ فرما کر دونوں مسئلوں کے بارے میں تفتی فرمائیں گے۔ کیا دارالعلوم نے اس عبارت پر کفر کا فتویٰ دیا ہے؟

مرغوب احمد لاچپوری ڈیوبڑی

۱۹/ ذی الحجہ ۱۴۳۲ھ مطابق ۱۵/ نومبر ۲۰۱۱ء، منگل



## ماء زمزم کو کھڑے ہو کر پینا

عن ابن عباسؓ قال : أتيت النبي ﷺ بدلو من ماء زمزم فشرب وهو قائم۔

(متفق عليه ، كذا في المشكاة ، باب الاشارة ، الفصل الاول)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں زمزم کے پانی کا ایک ڈول لے کر آیا تو آپ ﷺ نے اس حالت میں پیا کہ آپ ﷺ کھڑے تھے۔

اس طرح کی روایات مختلف الفاظ سے منقول ہیں۔ بخاری شریف میں ہے:

”ان ابن عباسؓ حدثه قال سمعت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم۔“

(بخاری، کتاب المناسک ، باب ما جاء في زمزم)

مسلم شریف میں ہے:

”عن ابن عباسؓ ان رسول الله ﷺ شرب من زمزم من دلو منها وهو قائم۔“

ایک روایت میں ہے: ”شرب من زمزم وهو قائم۔“

ایک روایت میں ہے: ”سمعت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب قائما واستسقى

وهو عند البيت۔“ (مسلم، کتاب الاشارة ، باب في الشرب قائما)

اس حدیث کی بنا پر فقہاء نے زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا افضل لکھا ہے۔ حضرت

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں:

”علماء کا مشہور قول یہ ہے کہ: زمزم کا کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔“

(خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی، باب ما جاء في صفة شرب رسول الله ﷺ)

حضرت مولانا محمد زوار حسین شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں:



”(زمزم) پیتے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو کر پیئے یا بیٹھ کر پیئے دونوں طرح جائز ہے، لیکن کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔“ (عمدة القدر ص ۶۶۹ ج ۳)

ماء زمزم کھڑے ہو کر پینے میں علماء کا اختلاف بعض روایات میں مطلق کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی آئی ہے۔ مسلم شریف کی روایت میں ہے: ”ان النبی ﷺ زجر عن الشرب قائما“۔ ایک روایت میں ہے: ”نہی ان يشرب الرجل قائما“۔ ایک روایت میں یہاں تک آیا ہے:

”لا يشربن احدکم قائما فمن نسی فليستقی“ یعنی تم میں سے کوئی کھڑے ہو کر نہ پیئے، اگر کسی شخص نے بھول سے کھڑے ہو کر پی لیا تو اسے چاہئے کہ وہ قے کر ڈالے۔

(مسلم، کتاب الاشربة، باب فی الشرب قائما)

حدیث میں قے کرنے کا امر وجوبی نہیں استحبالی ہے۔ (مظاہر حق ۱۳۹/۲، باب الاشربة) ان روایات کی بنا پر فقہاء میں اختلاف ہو گیا کہ زمزم کھڑے ہو کر پینا چاہئے یا بیٹھ کر۔ ایک جماعت نے بیٹھ کر پینے کو سنت فرمایا اور کھڑے ہو کر پینے کو مکروہ تنزیہی لکھا، مالکیہ اور شافعیہ اور احناف کی ایک جماعت کا مسلک یہی ہے۔

(هدایة الناسک للشیخ محمد عابد، ص ۹۳/۹۵۔ مناسک النووی مع حاشیة ابن

حجر الہیتمی ص ۳۰۴، او جز المسالک ص ۱۷۷ ج ۱۳)

حنابلہ کے نزدیک بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر پینے میں اختیار ہے، وہ کھڑے ہونے میں کراہت تنزیہی کے بھی قائل نہیں۔ (غذاء الالباب ۱۳۲/۲۔ فضل ماء زمزم ۱۳۷) ملا علی قاریؒ نے اپنی مناسک میں تحییری کا قول اختیار فرمایا ہے۔



”ثم ياتی زمزم) ای بنرها (فیشرب من مائها) ای قائما وقاعدا“۔

(ارشاد الساری الی متاسک الملا علی قاری ص ۹۴-۹۵)

احناف کے نزدیک ماء زمزم اور وضو کا پچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ ان دونوں کے علاوہ دوسرے پانی وغیرہ کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے۔  
”عمدة الفقہ“ میں ہے:

(۳۷) اگر روزہ دار نہ ہو تو وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو کا پچا ہوا سارا یا کچھ پانی آب زمزم کی طرح کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پینا، پس ان دونوں پانیوں کے علاوہ اور پانی (بلا عذر) کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (عمدة الفقہ ص ۱۳۳ ج ۱، وضو کے مستحبات اور آداب) علامہ شامی سراج سے نقل ہے کہ: دو پانیوں کے علاوہ کسی پانی کا کھڑے ہو کر پینا مستحب نہیں ہے۔

”وفی السراج: ولا یستحب الشرب قائما الا فی ہذین الموضعین“

(شامی، کتاب الطہارۃ، مطلب فی مباحث الشرب قائما)

حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب ”ایک سوال کے جواب میں“ تحریر فرماتے ہیں:

”در مختار میں ہے:

”وان یشرب بعده من فضل وضوئہ کماء زمزم مستقبل القبلة قائما او قاعدا  
وفیما عداہما یکرہ قائما تنزیہا“ الخ۔

ماتن در مختار نے وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا تھا، اس پر شارح نے ماء زمزم کو بھی بڑھایا کہ اس کا بھی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ ماسوا ان دونوں کے کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی لکھا ہے، لیکن ”قائما“ کے بعد شارح کا لفظ ”او قاعدا“



بڑھانا اس طرف مشیر ہے کہ اختیار ہے خواہ کھڑے ہو کر پیوے یا بیٹھ کر۔ پوری تفصیل شامی میں ہے اس کو دیکھ لیا جاوے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۵۶ ج ۱ سوال نمبر ۱۳۸۳)

**نوٹ:** حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنویؒ نے تین پانی کے بارے میں کھڑے ہو کر پینا تحریر فرمایا ہے۔ لکھتے ہیں:

”زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ تین قسم کے پانیوں کا بغرض تعظیم کھڑے ہو کر پینا وارد ہے۔ زمزم کا پانی، وضو کا بچا ہوا پانی، مؤمن کا جھوٹا پانی۔ ان کے علاوہ اور کسی پانی کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے۔“

(حاشیہ علم الفقہ ص ۵۳۲ حصہ پنجم، حج کا مسنون و مستحب طریقہ)

آپ ﷺ سے بھی وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا ثابت ہے۔ نزال بن سیرہ کی روایت ہے کہ: حضور اقدس ﷺ نے وضو کا باقی ماندہ پانی کھڑے ہو کر پیا ہے۔

(شکل ص ۱۴)

**فائدہ:** وضو کا باقی ماندہ پانی کھڑے ہو کر پینا مسنون ہے۔ علامہ شامیؒ نے وضو کا پانی کھڑے ہو کر پینے کو بعض بزرگوں سے شفاء امراض کے لئے علاج مجرب نقل کیا ہے۔ ملا علی قاریؒ نے ”شرح شہائل“ میں اس کا استحباب نقل کیا ہے۔ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) میں بھی اس کا استحباب منقول ہے۔ (شکل کبریٰ ص ۲۲۰ ج ۱)

حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ:

”ہمارے علماء نے زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا ہے اور ابن عباسؓ کی روایت میں اس کا اشارہ موجود ہے کہ منافق اور ہم میں فرق یہ ہے کہ وہ سیر ہو کر نہیں پیتے اور سیرابی بغیر قیام کے حاصل نہیں ہوگی۔“



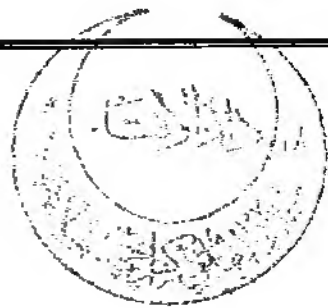
حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب "تحریر فرماتے ہیں:

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب ”تحریر فرماتے ہیں:

(کفایت المفتی ص ۱۲۳ ج ۹، قدیم ص ۱۱۵)

آب زمزم کے متعلق حدیث شریف میں کیا حکم ہے کہ کھڑے ہو کر پیا جائے؟  
عرض ہے کہ یہ حکم صرف حج و عمرہ ادا کرتے وقت ہے یا کسی بھی وقت اور کسی جگہ پیا  
جائے تو کھڑے ہو کر اور قبلہ رخ ہو کر پینا چاہئے؟ یا قبلہ رخ ہونے کی پابندی نہیں  
ہے؟ کیونکہ حاجی صاحبان جب اپنے ساتھ زمزم لے جاتے ہیں تو وہاں بعض لوگ  
کھڑے ہو کر پیتے ہیں اور بعض لوگ بیٹھ کر پیتے ہیں۔

(آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۱۱۵ ج ۳)





علماء نے آپ ﷺ کے اس فعل اور ممانعت کے تعارض میں خوب بحث فرمائی ہے، کچھ حضرات نے ترجیح کو اپنایا کہ جواز کی احادیث کو نبی کی احادیث پر ترجیح حاصل ہے۔

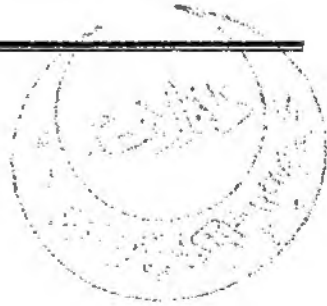
بعض علماء کی رائی ہے کہ ممانعت بعد میں وارد ہے اس لئے یہ ناسخ ہے۔ بعض کے نزدیک اس کا برعکس کہ کھڑے ہو کر پینے کی روایتیں ناسخ ہیں۔ ملا علی قاریؒ نے نسخ ماننے والوں کے قول کو رد فرما دیا ہے:

”واما من زعم النسخ او الضعف فقد غلط غلطا فاحشا و كيف يصار الى النسخ مع امكان الجمع بينهما“۔ (مرقاۃ ص ۲۱۷ ج ۸)

بعض حضرات نے دونوں طرح کی احادیث میں تطبیق کی راہ اختیار فرمائی ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے اوجز المسالك ص ۲۷۰، ج ۱۳، باب ماجاء فی شرب الوجل قائم) صاحب مظاہر حق تحریر فرماتے ہیں:

”لہذا اس مسئلہ میں جو اس طرح تضاد و تعارض واقع ہوا ہے اس کو دور کرنے کے لئے علماء نے کہا ہے کہ اس بارے میں جو ممانعت منقول ہے وہ اصل میں نبی تنزیہی کے طور پر ہے، یا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممانعت کا تعلق اس صورت سے ہے جب کہ لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو ایک عادت و معمول بنالیں، (ویسے گاہ بگاہ یا کسی عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پانی پی لینے میں کوئی مضائقہ نہیں) اسی لئے آنحضرت ﷺ نے جو کھڑے ہو کر پانی پیا اس کا مقصد محض اس جواز کو بیان کرنا تھا۔

علاوہ ازیں آپ زمزم اور وضو کا پچا ہوا پانی اس ممانعت سے مستثنیٰ ہے، بلکہ ان کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ (مظاہر حق جدید ص ۱۳۰ ج ۳)



حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کی رائے  
جہاں تک کھڑے ہو کر زمزم پینے کا تعلق ہے سو شرب قائما کی ممانعت سے متعلقہ مطلق  
روایات کا تقاضا تو یہ ہے کہ قیاماً شرب زمزم بھی ممنوع یا مکروہ ہو، چنانچہ اس کی کراہت یا  
عدم کراہت محل کلام ہے، لیکن راجح یہ ہے کہ شرب زمزم قائماً بلا کراہت جائز ہے، مگر  
”مستحب نہیں اور“ بخاری“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت: ”شرب النبی ﷺ قائماً  
من زمزم“ بیان جواز یا هجوم وغیرہ کے عذر پر محمول ہے۔

(درس ترمذی ص ۲۵۲، ج ۳، زمزم پینے کے آداب)

خلاصہ بحث یہ کہ زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے، مگر اس  
مستحب کی ادائیگی میں اتنا غلو نہ ہو کہ لوگ اسے واجب سمجھنے لگے۔ فقہاء نے امر مندوب و  
مستحب پر اصرار کو منع لکھا ہے۔ ملا علی قاریؒ تحریر فرماتے ہیں:

”وفیه ان من اصر علی امر مندوب و جعله عزمًا ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب  
منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او مکروه“۔

(مرقاۃ ص ۳۵۳ ج ۲)

یعنی جو کوئی امر مندوب یا مستحب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے اور  
کبھی جواز اور رخصت پر عمل نہ کرے، تو بیشک ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں شیطان کامیاب  
ہو گیا، جو شخص بدعت یا فعل مکروہ پر اصرار کرے گا اس کا کیا حکم ہوگا؟

علامہ شیخ محمد طاہر یثربیؒ نے تو یہاں تک لکھا کہ: کسی امر مستحب کو اس کے مرتبہ سے بڑھا  
دیا جائے تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ ”ان المندوب ینقلب مکروہا اذا خیف ان یرفع عن  
رتبته“۔ (مجمع البحار ص ۲۲۴، ج ۲، ماخوذ از فتاویٰ رحمیہ ص ۳۶ ج ۳)



نبی پاک ﷺ سے وتر کی نماز میں سورۃ اعلیٰ، کافرون، اخلاص پڑھنا ثابت ہے۔ اسی طرح جمعہ وعیدین میں سورۃ اعلیٰ وغاشیہ پڑھنا ثابت ہے، اس لئے ان سورتوں کو ان نمازوں میں پڑھنا چاہئے، مگر فقہاء فرماتے ہیں: ان سورتوں پر ایسا دوامی عمل نہ ہو کہ عوام کا اعتقاد اس کے وجوب کا ہو جائے۔ علامہ شامی رقمطراز ہیں:

” (والسنة السور الثلاث ) أى الاعلى والكافرون والاخلاص لكن فى النهاية ان التعيين على الدوام يفضى الى اعتقاد بعض الناس انه واجب وهو لا يجوز فلو قرأ بما ورد به الآثار أحيانا بلا مواظبة يكون حسنا “

(شامی، باب الوتر والتوافل، مطلب فی منکر الوتر والسنن او الاجماع)

” (ويقرأ كالجمعة ) أى كالقراءة فى صلوة الجمعة، لما روى ابو حنيفةؒ انه ﷺ كان يقرأ فى العیدین و يوم الجمعة الاعلى والغاشية كما فى الفتح وقال فى البدائع: فان تبرک بالافتداء به ﷺ فى قراءتهما فى اغلب الاوقات فحسن لكن يكره ان يتخذهما حتما لا يقرأ فيها غيرهما،

(شامی، باب العیدین، مطلب: امر الخليفة لا يبقی بعد موته)

جیسے ان سورتوں کے پڑھنے پر اصرار فقہاء نے منع فرمایا ویسے ہی زمزم کے پانی کو کھڑا ہو کر پینے میں زیادہ اصرار ہونے لگے تو امر مندوب بھی قابل ترک ہوگا، واللہ اعلم۔

(تحفہ حرم: از ص ۶۹ تا ص ۷۶)

نوٹ: مفتی ساجد صاحب کے اسی ای میل پر جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

(چچا باب منسک ہے)

بسم الله الرحمن الرحيم  
الجواب حامداً ومصلحاً

۱۔۔۔ پہلے بطور تمہید واضح رہے کہ مطلق پانی کا کھڑے ہو کر پینے کے متعلق دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں:

1. وہ احادیث جن سے کھڑے ہو کر پانی پینے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

2. وہ احادیث جن سے کھڑے ہو کر پینے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

ان دو قسم کی متعارض احادیث میں تطبیق کی شرح حدیث اور فقہاء نے بہت سی وجوہ ذکر کی ہیں، جن میں سب سے رائج اور بے غبار یہ ہے کہ نبی کا محل کراہت تنزیہی اور اثبات کا محل جواز ہے۔ اور کراہت تنزیہیہ جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔ لہذا خلاصہ یہ ہوا کہ کسی ضرورت اور عذر کے بغیر بلا وجہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ تنزیہی ہے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً ٹھنڈے کی جگہ نہ ہو وغیرہ تو اس صورت میں کھڑے ہو کر پانی پینا بلا کراہت جائز ہے۔

اس کے بعد زمزم کے متعلق تفصیل ملاحظہ ہو:

زمزم پینے کے متعلق آنحضرت ﷺ سے دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں:

(۱) وہ احادیث جو مطلق ہیں، جن میں قیام و قعود میں سے کوئی ہیئت بیان نہیں کی گئی ہے، مثلاً:

(الف) صحیح مسلم: ۸۸۶۱۲

فأتى بنى عبد المطلب، يسقون على زمزم، فقال: «انزعوا، بنى عبد المطلب،  
فلولا أن يغلبكم الناس على سقايتكم لرعت معكم» فناولوه دلوفا فشرب

منه

(ب) مستدرک حمیدی: ۱۳۶۱۲

۹۱۰ - حدثنا الحميدي قال: ثنا سفيان، قال: ثنا مسعر، عن عبد الجبار  
بن وائل، عن أبيه، قال: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم بدلو من زمزم  
فشرب،

(ج) مستدرک احمد: ۳۹۹۱۲۳

۱۵۲۴۳ - حدثنا موسى بن داود، حدثنا سليمان بن بلال، عن جعفر،  
عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وسلم رمل ثلاثة  
أطواف من الحجر إلى الحجر، وصلى ركعتين، ثم عاد إلى الحجر، ثم ذهب

إلى زمزم فشرب منها

(د) وفی اخبار مکة للفا کھانی: ۵۱۸۲

۱۱۳۳ - وحدثنی محمد بن صالح قال: ثنا مکی بن ابراهیم قال: ثنا المثنی بن الصباح، عن عمرو بن شعیب، عن أبيه قال: إنه طاف مع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بالبيت يوم النحر، ثم ذهب إلى سقاية ابن عباس رضي الله عنهما فشربا من شراهما، ثم رجعا إلى زمزم، فدعا بماء فشرب منه، ثم صب على رأسه، ثم قال: هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنع، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا بني عبد المطلب، حافظوا على سقائكم، لولا أني أخاف أن تغلبوا عليها لوزعت معكم"، [ص: ۵۳]

۲. وہ روایات جن میں آنحضرت ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم پینے کا ذکر ہے:

(۱) ابن عباس کی مشہور روایت:

صحیح البخاری (7 / 110):

۵۶۱۷ - حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن عاصم الأحول، عن الشعبي،

عن ابن عباس، قال: «شرب النبي صلى الله عليه وسلم قائما من زمزم»

صحیح مسلم: ۱۶۰۲/۳

۱۱۷ - (۲۰۲۷) وحدثننا أبو كامل الجحدري، حدثنا أبو عوانة، عن

عاصم، عن الشعبي، عن ابن عباس، قال: «سقى رسول الله صلى الله

عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم»

آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم پینے کے متعلق تلاش اور تتبع بسیار کے باوجود حضرت ابن عباس کی مذکورہ حدیث کے علاوہ ہمیں کوئی اور حدیث نہیں مل سکی۔ حضرت ابن عباس سے یہ روایت مختلف طرق سے مروی ہے۔

حضرت عکرمہؓ اس کا حلفیہ طور پر سختی سے انکار کرتے ہیں اور قائم سے ”واقف علی بعیر“ مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ صحیح

بخاری میں ہے:

۱۶۳۷ - حدثنا محمد بن عبد الله بن سلام، أخبرنا الفزاري، عن عاصم، عن

الشعبي، أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال: «سقى رسول الله

صلى الله عليه وسلم من زمزم، فشرب وهو قائم» قال عاصم: فحلف

عكرمة ما كان يومئذ إلا على بعير (۵۶۱۲، باب ما جاء في زمزم)

نیز ایک طریق میں عاصم سے روایت کرنے والے سفیان بھی جزم کے طور پر روایت نہیں کرتے، بلکہ تردید کا اظہار

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:



۱۹۰۳ - حدثنا سفیان، عن عاصم، عن الشعبي [ص: ۳۸۸]، عن ابن عباس، «أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب من دلو من زمزم قائماً» قال سفیان: كذا أحسن (مسند احمد: ۳/ ۳۸۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے اگرچہ آپ ﷺ کا زمزم کھڑے ہو کر پینا ثابت ہوتا ہے، تاہم محض اس ایک روایت کی وجہ سے اس کو سنت یا مستحب نہیں قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ عکرمہ کے حلفیہ انکار اور سفیان کے طریق میں موجود تردد سے قطع نظر کر کے اگر ہم آپ ﷺ کا اس موقع پر کھڑے ہو کر زمزم پینے کا ثبوت تسلیم بھی کریں تو بھی محض ایک دفعہ کسی فعل کے کرنے سے سنیت یا استحباب ثابت نہیں ہو سکتا، کیونکہ ایک دوسرے آپ ﷺ کا حالت قیام میں عام پانی کا بھی پینا ثابت ہے، کما روی الترمذی فی سننہ:

۱۸۸۳ - حدثنا قتيبة قال: حدثنا محمد بن جعفر، عن حسين المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: «رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً وقاعداً»: هذا حديث حسن (باب ما جاء في الرخصة في الشرب قائماً)

۱۸۹۲ - حدثنا ابن أبي عمر قال: حدثنا سفیان، عن يزيد بن يزيد بن جابر، عن عبد الرحمن بن أبي عمرة، عن جدته كبشة قالت: «دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرّب من في قربة معلقة قائماً فقامت إلى فيها فقطعته»: هذا حديث حسن صحيح غريب (سنن الرمذی ت شاكر ۴/ ۳۰۶)

لہذا راجح یہی ہے کہ آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم نوش فرمانا یا تو بیان جواز کے لئے تھا اور یا پھر جہوم وغیرہ کے عذر کی وجہ سے آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیا تھا، جیسا کہ علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں:

وقد رواه أبو داود في هذا الباب فكان ذلك متأولاً على الضرورة الداعية إليه وإنما فعله صلى الله عليه وسلم بمكة شرب من زمزم قائماً، ومعلوم أن القعود والطمانينة كالمعتذر في ذلك المكان مع ازدحام الناس عليه ونكاسهم في ذلك المقام ينظرون إليه ويقتدون به في نسكهم وأعمال ححهم، فترخص فيه لمنا ولما أشبه ذلك من الأعذار والله أعلم. (معالم السنن، ج: ۴، ص: ۲۷۵)

سنیت یا استحباب پر محمول کرنے کے بجائے بیان جواز یا حالت عذر پر محمول کرنے کی درج ذیل وجوہات ہیں:

(۱) خود حضرت ابن عباسؓ سے نبی کریم ﷺ کے زمزم پینے سے متعلق دیگر احادیث میں قیام کا ذکر نہیں ہے۔ جیسا کہ درج ذیل روایت میں ہے:

۱۱۳۹ - حدثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال: ثنا عمرو بن عاصم قال: ثنا حماد بن سلمة، عن قيس بن سعد، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم إلى زمزم، فَوَعَا لَهُ دَلْوًا فَشَرِبَ (اختبار مكية للفاكهاني: ۵۲/۲)

نیز حضرت ابن عباسؓ نے ایک شخص کو زمزم پینے کا مفصل طریقہ سکھایا، اس میں بھی قیام کا ذکر نہیں ہے،

۳۰۶۱ - حدثنا علي بن محمد قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن عثمان بن الأسود، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر، قال: كنت عند ابن عباس جالساً، فجاءه رجل، فقال: من أين جئت؟ قال: من زمزم، قال: فشربت منها، كما ينبغي؟ قال: وكيف؟ قال: إذا شربت منها، فاستقبل القبلة، واذكر اسم الله، وتنفس ثلاثاً، وتضلع منها، فإذا فرغت، فاحمد الله عز وجل، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن آية ما يبتأى وبين المسافقين، إلهم لا يتضلعون، من زمزم» (سنن ابن ماجه بسند ضعفه الألباني)

نیز انہوں نے مناسک کی تعلیم سکھانے کے لئے ایک خط لکھا تھا جس میں زمزم پینے کا مفصل طریقہ حتیٰ کہ دعاء زمزم بھی مذکور ہے لیکن اس میں بھی قیام کا ذکر نہیں ہے:

۷۰۸ - ... عن عكرمة قال: وجدت في كتاب ابن عباس رضي الله عنهما يقول.... ثم تنصرف إلى زمزم، فاستق دلوًا فاشرب، واستقبل القبلة، ثم تقول: اللهم إني أسألك علماً نافعا، ورزقا واسعا، وشفاء من كل داء، (اختبار مكية للفاكهاني: ۳۴۳/۱)

لہذا موقع تعلیم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا کھڑے ہو کر پینے کی تصریح نہ کرنے سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ خود ان کے نزدیک بھی زمزم کا کھڑے ہو کر پینا سنت یا مستحب نہیں ہے۔

(۲) دیگر کبار صحابہؓ (علی، عمرو بن العاص، وائل بن حجر، جابر وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین) کی روایات میں شرب قائم کا ذکر نہیں ہے (کما مر فی الروایات المذکورہ أعلاه) اگر انہوں نے آپ ﷺ کو کھڑے ہو کر زمزم پیتے ہوئے دیکھا ہوتا تو اس کو ضرور نقل کرتے، کیونکہ یہ ایک نئی اور عادت مبارکہ کے خلاف بات ہوتی۔

نیز حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنے ایک شاگرد کو حج کے احکام عملی طور پر بتائے اور اس میں زمزم پینے کا بھی مفصل تذکرہ ہے لیکن اس میں بھی قائمہ پینے کا کوئی ذکر نہیں ہے،

ثم ذهب إلى سقاية ابن عباس رضي الله عنهما فشربا من شرابها، ثم رجعا إلى زمزم، فدعا بماء فشرب منه، ثم صب على رأسه، ثم قال: هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنع، (في أخبار مكة للفاكهاني: ٢/٥١)

آخری جملہ کی وجہ سے اس حدیث کو بھی مرفوع حکمی کا درجہ حاصل ہو گیا۔

(۳) فقہائے کرامؒ نے کتاب الحج میں زمزم پینے کے آداب ذکر کئے ہیں، لیکن اس میں بھی شرب قائمہ کا ذکر نہیں ہے۔ تبیین الحقائق میں علامہ زلیحیؒ فرماتے ہیں:

أنه يبدأ بزمزم وكيفية أن يأتي زمزم فيستقي بنفسه الماء ويشربه مستقبلاً القبلة ويتصلع منه ويتنفس فيه مرات ويرفع بصره في كل مرة وينظر إلى البيت ويمسح به رأسه ووجهه وحسده ويصب عليه إن تيسر وذكر الملا في سيرته أنه - عليه الصلاة والسلام - «نزع لنفسه دلوفاً فشرب منه» وذكر الواقدي أنه لما شرب صب على رأسه وفي حديث جابر أنه - عليه الصلاة والسلام - «لما أفاض أتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فناولوه دلوفاً فشربه» قال أبو علي بن عبد السكك والذي نزع له الدلو العباس بن عبد المطلب وروي عنه - عليه الصلاة والسلام - أنه قال «لولا أن يتخذ الناس نسكا ويغلبوكم عليه لوعت معكم» رواه أحمد وفي رواية «لما نزعوا الدلو غسل منه وجهه وتمضمض فيه ثم أعادوه» وقال ابن عباس إذا شرب من زمزم فاستقبل القبلة واذكر اسم الله تعالى وتنفس وتصلع منه فإذا فرغت فاحمد الله تعالى وعن عكرمة أنه قال كان ابن عباس إذا شرب من زمزم قال اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاءً من كل داء وقال - عليه الصلاة والسلام - «في ماء زمزم، إنها مباركة، إنها طعام طعم وشفاء سقم» رواه مسلم وقال - عليه الصلاة والسلام - «ماء زمزم لما شرب له» وقد شربه جماعة من العلماء لمطالب جليلة فناولوها ببركته وقال ابن عباس اشربوا من شراب الأبرار وصلوا في مصلى الأحيار وقال شراب

الأبرار ماء زمزم ومصلى الأحيار تحت الميزاب (٣٤/٢)

ومثله في البحر الرائق: ٣٤٨/٢





اسی طرح علامہ ابن الصائمؒ نے ”فضل ماء زمزم“ کے عنوان سے مستقل فصل قائم کی ہے۔ لیکن اس میں بھی شرب قائما کا تذکرہ نہیں ہے۔ (ملاحظہ ہو: ج: ۲ ص: ۵۰۵، طبع دار الفکر)

البتہ فقہاء کرامؒ نے مستحبات وضوء میں جہاں فضل وضوء کے پینے کا حکم بیان کیا ہے وہاں اس کے اور زمزم کے کھڑے ہو کر پینے کا تذکرہ کیا ہے، لیکن اسے بھی عام طور پر فقہاء نے لفظ ”قیل“ سے تعبیر کیا ہے۔ علامہ زمینیؒ فرماتے ہیں:

ويشرب شيئا من فضل وضوئه مستقبل القبلة قائما قيل لا يشرب قائما إلا

في هذا الموضع وعند زمزم، (تبویٰ: ۷/۱)

ومثله في البنائية: ۲۵۰/۱

بعض فقہاء نے ”قائما أو قاعدا“ فرمایا ہے۔ فقہی المراقی:

• ”وأن يشرب من فضل الوضوء قائما“ أو قاعدا

اور علامہ طحطاویؒ نے تصریح کی ہے کہ یہاں ”أو“ تخییر کے لئے ہے۔

فقہی حاشیہ علی المراقی:

أو قاعدا“ أو للتخيير (مراقی مع حاشیة الطحطاوی، ج: ۱ ص: ۷۷)

وفي الشامية: ۱۳۰/۱

(قوله: أو قاعدا) أفاد أنه عذر في هذين الموضوعين، وأنه لا كراهة فيهما في الشرب قائما بخلاف غيرهما، وأن للندوب هنا هو الشرب من فضل الوضوء لا بقيد كونه قائما بخلاف ما اقتضاه كلام المصنف، لكن قال في المعراج قائما، وخبره الحلواني بين القيام والقعود. وفي الفتح: قيل: وإن شاء قاعدا، وأقره في البحر، واقتصر على ما ذكره المصنف في اللواهب والدرر والمنية والنهر وغيرها.

أو کو تخییر کے لئے قرار دینا شرب قائما کی سنیت یا استحباب کے قول کے منافی ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:

أفاد أن المقصود من قوله قائما عدم الكراهة لا دخوله تحت المستحب؛ ولذا

زاد قوله: أو قاعدا.

اس کے بعد مفصل بحث کے بعد مختلف توجیہات ذکر کر کے علامہ شامیؒ نے رائج اس کو قرار دیا ہے کہ:

والحاصل أن انتفاء الكراهة في الشرب قائم في هذين الموضوعين محل كلام  
فضلا عن استحباب القيام فيهما، ولعل الأوجه عدم الكراهة إن لم تقل

بالاستحباب لأن ماء زمزم شفاء وكذا فضل الوضوء. (ج: ۱ ص: ۱۳۰)

(۵) جن بعض حضرات سے شرب قائما کا استحباب منقول ہے انہوں نے اس کی علت یہ ذکر کی ہے کہ کھڑے ہو کر پینے کی وجہ سے زمزم کا متبرک پانی بدن کے ہر حصے تک پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ مراقاۃ میں ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:

فانه مخصص بماء زمزم، وشرب فضل الوضوء كما ذكره بعض علمائنا.  
وجعلوا القيام فيهما مستحبا وكرهوه في غيرهما، إلا إذا كان ضرورة،  
ولعل وجه تخصيصهما أن المطلوب في ماء زمزم التضرع ووصول بركته إلى  
جميع الأعضاء، وكذا فضل الوضوء مع إفادة الجمع بين طهارة الظاهر  
والباطن، وكلاهما حال القيام أعم، وبالنفع أتم

اولا تو مذکورہ فائدہ شرب قائم میں منحصر نہیں ہے، بلکہ شرب قاعدا سے بھی یہ فائدہ حاصل ہو سکتا ہے، ثانیاً شرب قائم میں طبی طور پر جو نقصانات ہیں، جن میں سے بعض علامہ ابن القیمؒ نے درج ذیل عبارت میں ذکر کی ہیں:

وللشرب قائما آفات عديدة: منها أنه لا يحصل الري التام ولا يستقر في  
المعدة حتى يقسم الكبد على الأعضاء، ويترله بسرعة وحيدة إلى المعدة  
فيخشى منه أن يبرد حرارتها، ويسرع الفوذ إلى أسفل البدن بغير تدريج،  
وكل هذا يضر بالشارب، فأما إذا فعله نادرا أو لحاجة فلا، ولا يعترض  
على هذا بالعوائد فلها طبائع توار (نقل عن سبل الهدى والرشاد، ج: ۷ ص: ۲۳۷)

ان نقصانات کے پیش نظر اس کے استحباب کا قول اختیار کر کے اس کی ترغیب دینا ”ذفع الضرر مقدم علی جلب المنفعة“ کے فقہی قاعدے کے بھی بظاہر خلاف ہے۔

ملا علی قاریؒ نے اس کے استحباب پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فعل سے استدلال کیا ہے، فرماتے ہیں:

وظاهر سياق كلام علي - رضي الله تعالى عنه - أن القيام مستحب في  
ذلك المقام لأنه رخصة

علامہ شامیؒ نے ”حمیہ“ سے بھی حضرت علیؑ کے اس قول سے استحباب پر استدلال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

نعم على ما جرح إليه الطحاوي يستفاد الجواز مطلقا إن أمن الضرر، أما  
التدب فلا، إلا أن يقال: يفيد التدب في فضل الوضوء ما أخرجه الترمذي  
في حديث علي، وهو «أنه قام بعدما غسل قدميه فأخذ فضل طهوره»



فشربه وهو قائم ثم قال: أحسنت أن أرىكم كيف كان طهور رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم « وفيه حديث «إن فيه شفاء من سبعين داء أذناها  
 البهر» لكن قال الخياط: إنه واهـ

اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی اس حدیث کا تعلق فضل وضوء سے ہے نہ کہ ماء زمزم سے، ثانیاً اس حدیث کے صحیح بخاری والے طریق میں تصریح ہے کہ حضرت علیؓ نے یہ فعل ان لوگوں کو متنبہ کرنے کے لئے کیا جو شرب قائماً کو مکروہ سمجھتے تھے، مگر ہمارے علم کے مطابق کسی بھی روایت میں حضرت علیؓ سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے یہ فرمایا ہو کہ وضوء کا پانی کھڑے ہو کر پینا چاہئے، بلکہ حضرت علیؓ نے یہ فرمایا کہ لوگ کھڑے ہو کر پینے کو مکروہ قرار دیتے ہیں حالانکہ: ..... صحیح

أبي علي رضي الله عنه على باب الرحبة «فشرب قائماً» فقال: إن ناساً  
 يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم، وإني «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 فعل كما رأيتموني فعلت» (صحیح البخاری، ۱۱۰/۷، باب  
 الشرب قائماً)

لہذا اس میں بظاہر کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے استحباب قیام پر استدلال کیا جاسکے، بلکہ اس سے زیادہ سے زیادہ اس بات پر استدلال کیا جاسکتا ہے کہ فضل وضوء کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ نہیں ہے۔

خاصہ کلام یہ ہوا کہ زمزم کا کھڑا ہو کر پینا سنت یا مستحب نہیں ہے، بلکہ جائز ہے۔ اس میں اور دیگر پانیوں میں حکم کے اعتبار سے فرق یہ ہے کہ دیگر پانیوں کا بلا عذر و ضرورت کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے، جبکہ زمزم کا پانی اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر و ضرورت کے بھی کھڑے ہو کر پئے تو اس میں کراہت تنزیہی بھی نہیں ہوگی۔

۲..... فیض الباری کی عبارت ”والتحریف فیہ لفظی“ میں ”فیہ“ کی ضمیر قرآن کی طرف نہیں ہے، بابل کی طرف ہے۔ اگرچہ چونکہ ”الکتب السماویۃ“ کا لفظ پہلے آیا ہے اس لئے فیہا ہونا چاہئے تھا، لیکن ضابطہ کی مسامت سے ایسا ہو گیا۔ ورنہ ممکن ہی نہیں کہ حضرت شاہ صاحبؒ قرآن کے بارے میں ایسی بات فرمائیں۔ (رجسٹر نقل فتاویٰ دارالعلوم کراچی، رجسٹر نمبر: ۱۱۳۰، فتویٰ نمبر: ۲۳، بقلم شیخ الاسلام حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم)

اس سلسلے میں درج ذیل نکات بھی قابل غور ہیں:

(۱) فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ تکفیرِ مسلم کا معاملہ انتہائی نازک اور خطرناک ہے، کسی شخص کے بارے میں جب تک یقینی طور پر معلوم نہ ہو جائے کہ اس سے کئی کفر یہ قول یا فعل صادر ہوا ہے اور اس نے اس قول

یا فعل سے وہی کفریہ معنی و مطلب مراد لیا ہے، اور اس کے کلام کو صحیح معنی پر محمول کرنے کی بھی کوئی گنجائش نہ ہو تو اس وقت اس کی تکفیر کی جائیگی۔ ذیل میں نبی کریم ﷺ کی حدیث اور اس سے فقہاء کرام کے مستنبط کردہ دو اصول ملاحظہ فرمائیں:

۱۱۱ - (۶۰) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا محمد بن بشر، وعبد الله

بن نمير، قالوا: حدثنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كفر الرجل أخاه فقد باء بها أحدهما»

(الف)

والذي تحرر أنه لا يفني بتكفير مسلم حمل كلامه على محمل

(البحر: ۵/ ۱۳۵ - مجمع الزهر: ۱/ ۶۸۸، الدر المختار مع رد المحتار: ۴/ ۲۲۸)

(ب)

إذا كان في المسألة وجوه توجب الكفر وواحد يمنع فعله المنفي الملبس

بمنعه (الدر والرد: ۳/ ۲۳۰)

لہذا ان دو قواعدوں کے پیش نظر حضرت کشمیری رحمہ اللہ کے کلام میں بھی ایسی تاویل کرنا ضروری ہے جس سے ان کا قول ان کے باقی اقوال کے مطابق ہو اور جس سے عدم تکفیر والا معنی رائج ہو جائے، خاص کر اس وجہ سے بھی کہ ان کے مذکورہ کلام سے بلا کسی تکلف و تعسف کے عدم تکفیر والا معنی مراد لیا جاسکتا ہے، کہ (أَن التَّحْرِيفُ فِيهِ لَفْظِي أَيْضًا) میں ”فیہ“ کی ضمیر ”القرآن“ کے بجائے ”الکتب السماویۃ“ کی طرف راجع کی جائے، اس صورت میں زیادہ سے زیادہ عربی قواعد کے اعتبار سے ایک لفظی تسامح کی نسبت لازم آئیگی، جو شرعاً و عقلاً اس بات سے بدرجہا بہتر ہے کہ عبارت سے کفریہ معنی و مطلب مراد لیکر ”توجیہ القول بما لا یرضی بہ القائل“ کی صورت بنا دی جائے۔

(۲) خاص کر اس وجہ سے بھی کہ اس کے قائل کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہے کہ وہ عقائد کے باب میں جمہور اہل سنت والجماعت کے متبع تھے، لہذا اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ قرآن و حدیث سے ثابت شدہ ایک ایسے مسئلہ میں جمہور اہل سنت والجماعت کے مخالفت کریں جو ضروریات دین میں سے ہے، اور جس کے قائل کی تکفیر میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

(۳) عدم تکفیر والا معنی مراد لینے کا ایک واضح قرینہ یہ بھی ہے کہ مذکورہ عبارت میں شاہ صاحبؒ کے کلام کا سیاق اور موضوع بحث کتب سابقہ ہیں، جن کی تحریف کے بارے میں انہوں نے پہلے ائمہ کرام کے تین اقوال ذکر کئے ہیں

اس کے بعد ان اقوال میں سے دوسرے قول (کہ کتب سابقہ میں تحریف معنوی تو یقیناً ہوئی ہے اور تحریف لفظی بھی کچھ کچھ ہو چکی ہے) کی ترجیح کی طرف اپنا میلان ظاہر کرتے ہوئے انہوں نے مذکورہ بات کہی ہے۔ لہذا کتب سماویہ کے مراد ہونے کے اس واضح قرینہ کو چھوڑ کر اس سے قرآن مراد لینا درست نہیں ہے۔

(۴) اس بات کی وضاحت اس عبارت سے بھی ہوتی ہے جو شاہ صاحبؒ نے ترمذی کے درس میں فرمائی ہے اور ان کے شاگرد نے العرف الشذی میں ذکر کی ہے کہ:

وإن قيل: إن التوراة محرفة فكيف تصح أوجه الرجحان؟ أقول: إن في تحريف التوراة ثلاثة أقوال:

قال جماعة: إن التحريف المذكور في الآية تحريف معنوي ولا تحريف لفظاً أصلاً وهو مختار ابن عباس والبخاري والشافه ولي الله، ورواية ابن عباس أخرجه البخاري في آخر صحيحه، وقيل: إن التحريف اللفظي قليل



واختاره الحافظ ابن تيمية وهو المختار، وقيل: إن التحريف كثير وكنت أزعج أنه وإن حرف بعض الأشقياء لفظاً ولكنه ليس بحرف، لو سعى أحدهم أن يطلب النسخة الصحيحة على بسط الأرض فلا يجد ما بل لو أراد أن يهيئ نسخة محفوظة يمكن له ذلك، ثم بعد مدة رأيت في بعض رسائل ابن تيمية تعيين ما كنت أزعج ثم تمسك على قلّة التحريف بالآيات

والاحاديث... (العرف الشذی: ۷۶/۲)

خط کشیدہ عبارت سے واضح ہوا کہ اس مسئلہ میں ان کا موقف وہی ہے جو علامہ ابن تیمیہؒ نے اختیار فرمایا ہے کہ توراۃ میں تحریف معنوی تو یقیناً ہو چکی ہے، کچھ کچھ تحریف لفظی بھی ہوئی ہے۔

(۵) شاہ صاحبؒ کے کلام کا سیاق اور طریقہ استدلال پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس عبارت سے قرآن میں تحریف لفظی کے اثبات کے بجائے تحریف لفظی کی نفی ہوتی ہے، کیونکہ شاہ صاحبؒ نے یہ عبارت ان لوگوں پر رد کرنے کے لئے ذکر کی ہے جو لوگ کتب سماویہ میں تحریف کو صرف معنوی تحریف میں منحصر کرتے ہیں اور تحریف لفظی کا انکار کرتے ہیں۔ شاہ صاحبؒ نے ان کے قول کی تردید کی ہے کہ اگر تحریف سے صرف معنوی تحریف مراد لی جائے تو پھر قرآن کا بھی محرف ہونا لازم آئے گا، کیونکہ قرآن کے معانی و مفہام میں بھی بہت سے لوگوں نے تحریف کی ہے، حالانکہ قرآن میں تحریف کا کوئی قائل نہیں ہے، لہذا واضح ہوا کہ دیگر کتب میں تحریف معنوی کے ساتھ تحریف لفظی ہو چکی ہے، جبکہ قرآن تحریف لفظی سے بالکل مبرا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے

تحریف کو صرف معنوی میں منحصر کرنے کا قول اس بنیاد پر رد کیا کہ اس صورت میں قرآن کو بھی محرف قرار دینا لازم آتا ہے، لہذا تحریف کتب سادیہ سے ایسی تحریف مراد لینی ہوگی جو قرآن میں بالکل نہ ہوئی ہو اور وہ تحریف لفظی ہے، جس سے قرآن بالکل محفوظ و منزہ ہے اور دیگر کتب سادیہ میں کچھ کچھ ہو چکی ہے۔

(۶) عدم تکفیر کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کسی شخص کی تکفیر اس وقت کی جاتی ہے جب اس کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس سے کفر یہ فعل یا قول صادر ہوا ہے، یہاں یہ شرط بھی نہیں پائی جا رہی ہے کیونکہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی طرف اس کی نسبت اس طرح قطعی اور یقینی طور پر نہیں ہوتی ہے جو کسی مسلمان کی تکفیر کے لئے کافی ہو سکے، کیونکہ یہ شرح ان کی کوئی باقاعدہ تصنیف نہیں ہے، بلکہ ان کے درسی افادات کا مجموعہ ہے جو ان کے شاگرد علامہ بدر عالم میرٹھی نے ان کی وفات کے بعد جمع کر کے شائع کرائے ہیں۔ اور خود حضرت مولانا بدر عالم صاحب نے جگہ جگہ حاشیہ میں اس بات کا اظہار کیا ہے کہ اس موقع پر حضرت استاذ محترم کی بات میں نہیں صحیح نہیں سمجھ سکا وغیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے خواہش تھی کہ اس پر نظر ثانی کریں، خاص کر آخر عمر میں مدینہ منورہ میں اقامت کے دوران وہ اس پر نظر ثانی کرنے کا تقاضا بہت زیادہ ہوا، لیکن مکمل نظر ثانی کا موقع نہیں مل سکا۔

(۷) فقہ العزہر میں حضرت بنوریؒ نے قرآن سے متعلق حضرت کشمیریؒ کے کچھ نکات ذکر کئے ہیں، جن میں سورہ آل عمران کی آیت ”قل فأتوا بالتوراة“ کے ضمن میں حضرت کشمیریؒ کی درج ذیل عبارت ذکر کی ہے:

ونحوہ لا یرد علی قول من قال: إن التحریف قد وقع فی کتب  
العہد القدیم والجدید، لأن القرآن العزیز مہیمن علی الکتاب  
السابقۃ، فما صدقہ من النبوات وأحكام الجنایات فهو  
صادق، وما کذبہ منها کقولہم: عزیر ابن اللہ ووال المسیح ابن  
اللہ فهو کاذب، وما سکت عنه نسکت عنه...

اس عبارت میں دیگر کتب سادیہ پر قرآن کی فوقیت اس طرح بیان کی ہے کہ قرآن دیگر کتب پر مہمین ہے، دیگر کتب میں تحریف ہوئی ہے، جبکہ قرآن تحریف سے منزہ ہے، لہذا دیگر کتب کی صرفہ، وہ بات قابل تصدیق ہوگی جس کی قرآن سے تائید ہو سکے۔

نیز مزید وضاحت کے لئے ذیل میں ”فقہ العزہر فی حیاۃ الشیخ الانور“ کی کچھ عبارت ملاحظہ فرمائیں جس سے حضرت شاہ صاحبؒ کا قرآن سے شغف، قرآن کے بے مثال اعجاز کی تعریف اور ہر قسم کی رکاکت اور حسود زائد سے اس کی حفاظت بخوبی واضح ہوتی ہے، علامہ محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

کلامہ فی شان القرآن: (ص: ۳۷ وما بعدھا)



وكان يقول إعجاز نظم القرآن أقطع عندي من طلوع ذكاء حين ذر  
 شارقها، لا يتزعزع بتشكيك مشكك... غير أن القرآن لا يحتمل لدى  
 شيئاً مما يابى عن إعجازه... فإعجاز القرآن عندي يقين لا بدوره  
 شك... بل اللفظ المفرد الذي نزل به القرآن لو اجتمع الثقلان وتظاهر  
 عليه أهل الأكوان بأن يأتوا بالأوفى منه في موضع لعجزوا  
 وخابوا... فيجل شأنه الجليل من أن يكون فيه حرف زائد أو تقديم  
 وتأخير من غير رعاية نكات دقيقة تدق عن الأفهام، فحاشاه ثم حاشاه  
 عن ركاسة لفظ أو زيادة حرف والله أعلم بالصواب

سليم

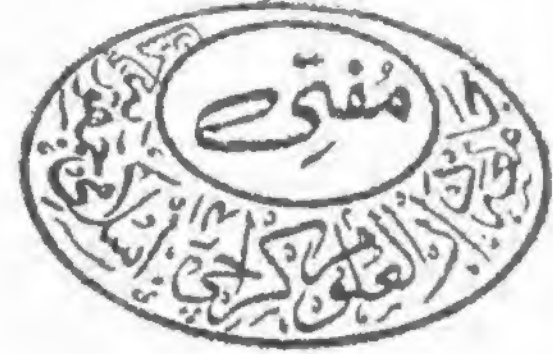
بندہ کلیم اللہ عفی عنہ

دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

۲۰۔ جمادی الثانیہ ۱۴۳۳ھ

۱۲۔ مئی۔ ۲۰۱۲ء

الحمد لله  
 اقرت بالمرور  
 ۲۰/۶/۱۴۳۳ھ



الحمد لله

سليم

۲۰/۶/۱۴۳۳ھ

الحمد لله

سليم

۲۰/۶/۱۴۳۳ھ

